

производства по «духовному» совершенствованию людей.

Таким образом, «западный индуизм», представленный в ашрамах, превратился в практическое верование, а не в состояние души, и в этом смысле его роль неоднозначна. С одной стороны, искажается сама суть «вечных» идей, представленных в индуизме, а с другой – он раскрывает возможности и цели развития.

Источники и литература

1. Бхагаван Шри Сатья Саи Баба. Видья Вахини. Гл. 13 // http://sss.vn.ua/vidya_va.html.
2. Гейзенберг В. Физика и философия. Часть и целое. – М., 1989.
3. Капра Ф. Дао физики. – СПб., 1994.
4. Лавджой А. Великая цепь бытия. – М., 2001.
5. Пригожин И. От существующего к возникающему. – М., 1985.
6. Ткачева А. А. Новые религии Востока. – М., 1991.

Переход С.О.

О РОЛИ ЧЕЛОВЕКА В ПРОЦЕССЕ ВОССТАНОВЛЕНИЯ ВСЕЕДИНСТВА МИРА

Целью статьи является рассмотрение деятельности человека, которая состоит в реализации форм всеединства на историческом этапе развития бытия.

Представители русской религиозной философии рассматривали всеединство как: 1) содержание или идею Абсолюта, 2) идеальное представление Бога о мире, 3) модель и принцип построения бытия, 4) тождество имманентного и трансцендентного миров, 5) конечную цель существования человечества. Философы отмечали, что космический процесс завершается рождением природного человека, когда божественное начало, тесно соединяясь с мировой душой, структурирует хаотическую материю и вводит ее в форму человеческого организма. Таким образом, в природе создается внешняя оболочка для божественной идеи – природный человек. В сознании человека душа впервые внутренне соединяется с божественным Логосом. Благодаря этому человек своим сознанием способен познать внутреннюю связь и смысл всего сущего. Человек является проводником божественной идеи всеединства в природный мир. В своем сознании человек носит образ Божий, а беспредельность человеческого «я» представляет в нем подобие Бога.

С. Н. Булгаков считал, что образ Бога дан человеку как априорная основа его бытия, подобие Бога есть то, что осуществляется человеком на основе этого образа, это – задача его жизни. Человек получает идею всеединства от Бога, но со временем он хочет сам овладеть божественной сущностью и иметь ее вне себя, вне Бога. В своем сознании человек начинает отделяться от Бога. Исключая идею всеединства из своего сознания, человек попадает под власть материального начала и становится одним из множеств природного мира. Мир его сознания превращается в хаос. Сознание человека становится простой формой, ищущей своего наполнения.

Начинается новый процесс, субъектом которого становится мировая душа. Самоизоляция от Бога теперь должна быть преодолена в результате сознательного свободного действия индивидуального человека. Этот процесс преодоления, по сути, определяет ход истории человечества. Исторический процесс рассматривается как процесс теогонический. Для восстановления внутреннего единства человек должен пройти все этапы религиозного развития, которые соответствуют трем этапам мирового процесса:

- 1) Астральная эпоха, когда человек поклоняется природе, обожествляя ее. Это – эпоха звездопоклонства, божество представляется как существо, несоизмеримое с человеком, чуждое ему;
- 2) Солярная эпоха, когда человек поклоняется божеству, представляя его не частью мира, а стоящим над ним, это – образ светлого солнца;
- 3) Теогоническая эпоха, когда происходит освобождение человеческого сознания от власти природных богов, и человек начинает воспринимать божественное начало в самом себе, начинается процесс одухотворения человека, или собственно исторический процесс человечества.

Этим трем эпохам соответствуют этапы развития человеческого общества.

Первый этап – «зверочеловечество», период зарождения социальных институтов (государства), форм эстетики в виде примитивного искусства (наскальная живопись и др.). Животное чувство превалирует над человеческой и божественной сущностью в характере человека. Второй этап – «историческое человечество», современный этап развития человечества. Происходит секуляризация большей части всех сфер человеческой деятельности. Намечены самые общие формы и системы взаимоотношений в социальной сфере человеческой деятельности. Третий этап – «богочеловечество» или «свободная теократия», характеризуется идеальным состоянием общества – это социальный инвариант всеединства, при котором все составные элементы (институты) и индивиды находятся в органическом единстве. Все составные элементы этого единства действуют солидарно и свободно, без какого-нибудь внешнего воздействия, соотнося свои действия с общим вектором, чтобы эти действия вылились в нечто целое. Отдельные индивиды, группы и классы индивидов должны иметь потребность в конечном результате – в достижении органического синтеза в виде гармоничного цельного общества.

В русской религиозной философии считалось, что все существа, порожденные космическим процессом, имеют одно природное материальное начало, а божественная идея для них является лишь внешним законом, внешней формой бытия. Только человек, кроме материального начала, обладает идеальным сознанием всеединства. Он носит в себе: 1) элементы материального бытия, что связывает его с природным миром; 2) идеальное сознание всеединства, связывающее его с Богом; 3) свободное «я», определяющее его отношение к двум первым составляющим.

Б. П. Вышеславцев в существе человека отмечал семь онтологических ступеней: 1) физико-химическую энергию; 2) живую клетку – «биос»; 3) психическую энергию (основу коллективно-бессознательного); 4) лично-бессознательное; 5) сознание (животную душу); 6) духовное сознание, дух; 7) самость (мыслящее «Я»). Разум и сознание не являются высшими ступенями в иерархической структуре человека. Самость – последняя и высшая мистическая ступень. Для науки и рационального мышления она недоказуема, потому что метафизична.

Иерархическая структура человека отражает все ступени космического бытия: 1) мертвая материя, 2) живая материя, 3) животное сознание, 4) одушевленный организм. В человеке содержатся космические элементы и земная животнорастительная жизнь. Человек представляет микрокосмос, связанный с макрокосмосом. Но человек не является ни началом, ни концом бытия, он лишь отображение.

В целостности Абсолюта различают два единства: 1) производящее единство божественного творчества – Логос, 2) единство произведенное, осуществленное – София. Аналогично в человеке также можно различить: 1) деятельное единство, поддерживающее его целостность – душу, 2) единство, произведенное этой душой – единство органического тела. Русские философы отмечали двуединство душевного и телесного бытия, благодаря чему возможно взаимодействие этих двух сторон. Трансцендентное средоточие человеческого бытия есть Бог. Связь с Богом – определяющий признак существа человека. Противоречия мира материального и мира идеального (как истины и факта) являются неразрешимыми для человека без помощи Бога. Однако эта помощь осуществляется не извне, а через душу, через свободу человека. Это воздействие Бога определено как благодать, т. е. внушение человеку божественной мысли и воли. Как уже отмечалось, человек представляет некоторое соединение Бога с материальной природой, что предполагает в ней наличие трех начал: 1) материальное (природное) начало – материальная оболочка и внутреннее психофизическое состояние, 2) человеческое начало – разум, 3) божественное начало – идеальное представление бога о человеке. Когда божество и природа имеют одинаковое влияние на человека, а цель его жизни состоит в деятельном согласовании природного начала с божественным началом или в свободном подчинении первого последнему, тогда формируется человек духовный. Воплощение Божества в человечество входит в общий план мироздания. Богочеловеческая личность есть личность, где божественное начало действует изнутри человека и ограничивает себя в человеке. В результате природная воля человека отрывается от себя в пользу божественного начала не как внешней силы, а как внутренней силы, приобретая благо от Бога. Человеческое начало, добровольно подчиняясь божественному началу как благу, становится вновь связующим звеном между Богом и природой.

Как уже отмечалось, история начинается с рождения человечества. Человечество состоит из семей, народов, составляющих определенную иерархию. Поскольку каждый индивид занимает в ней определенное место, существуют внутренние связи в этой иерархии. Подчинение низших слоев общества высшим соответствует абсолютному закону бытия. Эти связи имеют не только временное, но и сверхвременное значение, т. к. их основа лежит в сверхвременном бытии. В русской философии история человечества определялась как стремление к совершенству всего реализованного бытия, это стремление к Абсолютному бытию как к абсолютному совершенному всеединству. С точки зрения русских философов, исторический процесс, как процесс Богочеловеческий, характеризуется двумя понятиями – свобода и творчество. История драматична, т. к. взаимоотношения человека с Богом строятся на основе свободы выбора между добром и злом. Свобода – это метафизическая первооснова истории, в ней источник возникновения движений, конфликтов и противоречий. Н. А. Бердяев, Н. О. Лосский и другие считали, что в истории нет прогресса добра и счастья, т. к. в истории раскрываются противоположные начала бытия добра и зла. Внутри истории невозможно наступление совершенного состояния общества и бытия. Эта задача выполнена только за пределами истории. Но история имеет и положительный смысл в том, что она конечна. Смысла истории обусловлен не фактической связью отдельных народов и эпох и их совместной работой во имя будущего, а трансцендентным единством и стремлением всех к этой конечной цели. Абсолютное идеальное состояние общества не достигается в результате прогресса, это состояние лежит над прогрессом. Исторический процесс есть долгий и трудный переход от зверочеловечества к богочеловечеству. Человек рассматривается как инструмент воссоздания гармонии в реальном мире. Философы полагали, что судьба человека имеет сверхисторическую цель. Цель будет достигнута, когда человеческое начало добровольно подчинится божественному началу. В этом случае человек потеряет свою вещественную реальность и получит духовное тело, тогда же исчезнут границы, трансцендентный и имманентный миры восстаноят свое единство. И в этом, как полагали русские философы, величайший смысл истории человечества.

Источники и литература

1. Бердяев Н.А. Смысл истории. – М.: Мысль, 1990. – 174 с.
2. Булгаков С.Н. Свет невечерний. – М.: Республика, 1994. – 403 с.
3. Вышеславцев Б.П. Этика преображенного эроса. – М.: Республика, 1994. – 367 с.
4. Карсавин Л.П. Философия истории. – СПб.: АО Комплект, 1993. – 350 с.
5. Лосский Н.О. Условие абсолютного добра. – М.: Из-во политической литературы, 1991. – 366 с.
6. Соловьев В.С. Чтения о богочеловечестве. // В.С. Соловьев. Собр. соч. Т. 3. – Брюссель, 1966. – С. 3–185.